

## سورة الأنبياء<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي  
غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>

والاقتراب : إما أن يكون زمناً أو مكاناً ، فإذا كانت المسألة في مسافات قلنا : اقترب للناس حسابهم يعنى مكانه . وإذا كانت للزمن قلنا : اقترب زمنه . فالاقتراب : دُئُو الحدث من ظرفيه زماناً أو مكاناً .

والحق سبحانه حينما يُعبّر بالماضى ﴿ أَقْرَبَ .. ﴾ [الأنبياء] يدل على أن ذلك أمر لازم وسيحدث ولا بُدَّ ، والبشر حينما يتحدثون عن أمر مقبل يقولون : يقترب لا اقترب : لأن اقترب هكذا بالجزم والحكم بأنه حدث فعلاً لا يقولها إلا الله الذى يملك الأحداث ويقدر

(١) سورة الأنبياء فى السورة رقم ( ٢١ ) فى ترتيب المصحف . وهى سورة مكية فى قول الجميع ، وعدد آياتها ١١٢ آية ، وقد نزلت سورة الأنبياء بعد سورة إبراهيم وقبل سورة المؤمنين ، وهى السورة رقم ٧٢ فى ترتيب نزول القرآن . [ انظر : الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى ٢٧/١ ] .

(٢) قال الضحاک : أى اقترب عذاب أهل مكة ، لأنهم استبطأوا ما وعدوا به من العذاب تكذيباً . وكان قتلهم يوم بدر . [ تفسير القرطبي ١٤١٢/١ ] .

عليها ، أما الإنسان فلا يملك الأحداث ، ولا يستطيع الحكم على شيء لا يملكه بعد أن يتلفظ بهذا اللفظ .

ومثال ذلك في قوله تعالى : ﴿ أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ﴾ (١) [النحل] فأتى تعنى أن الأمر حدث قبل أن يتكلم ، والأمر ما زال مستقبلاً بدليل قوله : ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ﴾ (١) [النحل] فلا يقال لك : لا تستعجل شيئاً إلا إذا كان لم يحدث بعد . فكيف - إذن - جمع بين الماضي ﴿ أَتَى .. ﴾ (١) [النحل] والمستقبل ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ﴾ (١) [النحل] ؟

قالوا : أنت ممنوع أن تحكم بمضي على أمر مستقبل : لأنك لا تملك نفسك ، ولا تملك ظروف المستقبل . كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ۖ (٢٢) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ .. ﴾ (٢٢) [الكهف] لا بد أن تُردف هذا القول بالمشيئة : لأن قولك ، سأفعل ذلك غداً ، قضية لها عناصر : الفاعل أنت والمفعول به والزمن غداً ، والسبب الذي يدعوك للفعل والقدرة التي تحينك أن تفعل .

وهذه كلها عناصر لا تملك أنت شيئاً منها ، وربما جاء غداً فتغير عنصر من هذه العناصر ، وحال بينك وبين ما تريد ، فينبغي أن تُبرئ نفسك من احتمال الكذب فتقول : إن شاء الله وتوعد الأمر إلى القادر عليه الذي يملك كل هذه العناصر ، وكان ربك يعلمك ألا تكون كاذباً .

لذلك نجد أن اللغة قد راعت قدرة المتكلم ، ووضعت له الزمن المناسب ، فإن علمت حدوث الفعل قل بالماضي : حضر فلان ، انتهت القضية ، فإن علمت أنه توجه للحضور واستعد له قل : سيحضر فلان أي قريباً ، أو سوف يحضر أي : بعد ذلك .

هذا الذي يناسب قدرة البشر . أما الحق سبحانه فيملك زمام الأشياء وتوجيهها ، وكل شيء مرهون بأمره التكويني ، فإن قال للأمر المستقبل : أتى أو اقترب فصديق : لأنه لا شيء يخرج الأمر عن مراده تعالى ، وهو وحده الذي يملك الانفعال لكلمة كُنْ ، فإن قالها فقد انتهت المسألة .

لذلك يقول سبحانه ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ (١) [الأنبياء]  
بصفة الماضي ولم يقل : يقترب أو سيقرب : لأن المتكلم هو الله .

وقد ورد الماضي ( اقترب ) أيضاً في قوله تعالى : ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ (٢) [القمر]

وفي قوله تعالى ﴿ وَأَسْحَدُ وَاقْتَرَبُ ﴾ (١٩) [العلق] فاقترَبَ غير قَرَبَ ، قَرُبَ : يعنى دنا ، أما اقترَبَ أى : دنا جداً حتى صار قريباً منك .

والحساب : كلمة تُطْلَقُ إطلاقاً عدة ، فالحساب أن تحسب الشيء بالأعداد جمعاً ، أو طرحاً ، أو ضرباً ، وتدير حصيلة لك أو عليك ، فإن كانت لك فانت دائن ، وإن كانت عليك فانت مدين . أو تربط المسببات بأسبابها .

وهناك أمور تأتي بغير حساب ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٣٧) [ال عمران] فهذه مسألة لا تستطيع ضبطها ، والله لا يسأل : أعطاني زيادة أم نقصاناً .

أما الحساب في ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ (١) [الأنبياء] فيقتضى مُحَاسِباً هو الله عز وجل ، مُحَاسِباً هم الناس ، مُحَاسِباً عليه وهي الأعمال والأحداث التي أحدثوها في دنياهم ، وهذه قسمان : قسم قبل أن يكلفوا ، وقسم بعد أن كلفوا .

ما كان قبل التكليف وسنُّ البلوغ لا يحاسبنا الله عليه ، إنما تركنا نمرج ونرتع في نعمه سبحانه دون أن نسأل عن شيء ، أما بعد البلوغ فقد كلفنا بأشياء تعود علينا بالخير ، وألزمنا المنهج الذي يضمن سعادتنا « يا فعل » و « لا تفعل » وهذا يقتضى أن نحاسب ، فعلنا ، أم لم نفعل .

إذن : المسألة حساب ، ليست جزأفاً : جماعة في الجنة وجماعة في النار ، وقوله سبحانه في الحديث القدسي : « هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء في النار ولا أبالي » <sup>(١)</sup> بناءً على علمه تعالى بما يؤدونه وقت الحساب ، نفى علم الله ما فعلوا وما تركوا .

ولا تنس أن المحاسب في هذا الموقف هو الله ، فإن كان الحساب في الخير عاملاً بالفضل والزيادة كما يشاء سبحانه : لذلك يضاعف الحسنات ، وإن كان الحساب في الشر كان على قدره دون زيادة ، كما قال تعالى : ﴿ جَزَاءُ وَفَاءُ ﴾ (٢٦) [الأنبياء]

وما دام المحاسب هو الله سبحانه وتعالى ، وهو لا ينتفع بما يقضيه على الخلق ، فمن رحمته بنا ونعمته علينا أن حذرنا من أسباب الهلاك ، ولم يأخذنا على غفلة ، ولم يفاجئنا بالحساب على غرة ، إنما أبان لنا التكليف ، وأوضح الحلال والحرام ، وأخبرنا بيوم الحساب لنستعد له ، فلا نسير في الحياة على هوانا .

فقال سبحانه : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿ (٨) [الزلزلة]

(١) أخرج أحمد في مسنده ( ٤١١/٦ ) وعبد الله بن أحمد في زوائده على مسند أبيه من حديث أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال : « خلق الله آدم حين خلقه فغرب كتفه اليمنى فأخرج ذرية بيضاء ، كأنهم النر ، وغرب كتفه اليسرى فأخرج ذرية سوداء ، كأنهم المم » فقال للذي في يمينه : إلى الجنة ولا أبالي ، وقال للذي في كتفه اليسرى : إلى النار ولا أبالي .»

فمن رحمة تعالى بعباده أن وعدهم هذا الوعد ، وعرفهم هذا الميزان وهم في سعة الدنيا ، وإمكان تدارك الأخطاء ، واستئناف التوبة والعمل الصالح ، من رحمة بنا أن يعظنا هذه الموعظة ويكررها على ألساننا ليل نهار .

إذن : ما أخذنا ربنا على غرة ، ولم تُفاجئنا القيامة بأهوالها ، فمن الآن اعلم ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ [الأنبياء] وما دام الأمر كذلك فعلى الإنسان أن يُقدَّر قدر الاقتراب ، ومتى سينتقل إلى يوم الحساب ، ولا تظن أن عمرك هو عمر الدنيا منذ خلقها الله ، إنما عمرك ودينك على قدر مُكَّتْ فيها . وهو مُكَّتْ مَظْنُون غير مُتَيَقَّن . فمن الخلق من عمَّر دهرًا ، ومنهم من مات في بطن أمه . إذن : لا تُؤجل لأنك لا تدري ، أيمهلك الأجل حتى تتوب ؟ أم يُعاجلك فتؤخذ بذنبك ؟

والحق سبحانه يقول : ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ [الأنبياء] مع أن الساعة ما زالت بعيدة ، وبيننا وبين القيامة ما لا يعلمه إلا الله . فكيف ذلك ؟

قالوا : لأن الحساب إنما يكون على الأعمال ، والأعمال لها وقت هو الدنيا ، فمن مات فقد انقطع عمله ، واقترب وقت حسابه ؛ لأن المدة التي يقضيها في القبر لا يشعر بها ، فكانها ساعة من نهار .

فإن قلت : من الناس من يعيش مائة عام ، ومائة وخمسين عاماً . نقول : هذا شيء ظني لا نضمنه ، والإنسان عرضة للموت في أي لحظة لسبب أو دون سبب .

ونلاحظ في قوله تعالى : ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ [الأنبياء] فقال ( للنَّاسِ ) مع أن الحساب لهم وعليهم ، فهل معنى ( للناس )

أى : لمصلحتهم ؟ لا يبدو ذلك : لأنه قال بعدما : ﴿ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ (١)

[الأنبياء]

إذن : الحساب ليس فى مصلحتهم إنما الحساب عليهم ، إذن : كيف يكون فى مثل هذا السياق ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾ (١) [الأنبياء] ما دام الأمر على الكفار ؟ كان المقروض أن يقول : اقترب على الناس حسابهم .

نقول : هذا إذا أخذت اللام للحساب ، إنما اللام هنا للاقترب ، لا للحساب ، أى : اقترب من الناس ، إنما الحساب لهم أو عليهم ، هذه مسألة أخرى .

وقوله : ﴿ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ (١) [الأنبياء] الغفلة معناها : زحزحة الشيء عن بال الواجب ألا يزحزح عنه ، فكان الواجب أن يتذكره ولا يغفل عنه ، والغفلة غير النسيان : لأن الغفلة أن تهمل مسألة كان يجب ألا تهمل ، والأ تغيب عن بالك ، أما النسيان فخارج عن إرادتك .

وغفلتهم هنا عن أصل وقمة الدين ، وهو الإيمان بالالوهية ، فإن آمنت بالالوهية فالغفلة عن الأحكام التى جاء بها الدين ، وهذه هى المعاصى ، والكلام هنا عن الكافرين بدليل قوله بعدما : ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ ﴾ (٢) [الأنبياء] والغفلة عن الرب الأعلى مثلها الغفلة عن حكم الرب الأعلى ، وفرق بين غفلة وغفلة .

وقد حدث النبى ﷺ صحابته عن هذه الغفلة ، كما روى سيدنا حذيفة بن اليمان قال : حدثنا رسول الله ﷺ حديثين ، قد رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر . حدثنا ( أن الأمانة نزلت فى جذر<sup>(١)</sup> قلوب الرجال )

(١) الجذر : الأصل من كل شيء . وفى حديث حذيفة بن اليمان : نزلت الأمانة فى جذر قلوب الرجال . أى : فى أصلها . [ لسان العرب - مادة : جذر ] .

والأمانة هي الإيمان الحق بالله ، أى : حلّ الإيمان . واستقر في القلب ، ونطقنا بالشهادة ( ثم نزل القرآن ، فعلموا من القرآن . وعلموا من السنة ) ثم حدثنا عن رفع الأمانة فقال : ( ينال الرجل النومة ، فتقبض الأمانة من قلبه ) أى : يغفل الغفلة ( فيظل أثرها مثل أثر الوكت )<sup>(١)</sup> الوكت : مثل سيجارة مثلاً تقع على الجذ فلسعته ، فيتغير لونه ( ثم ينال النومة ) أى : مرة أخرى ( فتقبض الأمانة من قلبه ، فيظل أثرها مثل أثر المجل ) والمجل : جمرة النار ( فنقط )<sup>(٢)</sup> فتراه منتبهاً عالياً ، وليس به شيء ) أى : انتفخ ( فيصبح الناس ) أى : بعد رفع الأمانة ( يتبايعون فلا يكاد يوجد أحد منهم يؤدي الأمانة حتى يقال : إن فنى فلان رجلاً أميناً ) لندرة الأمانة بين الناس .

ثم يقول الراوى : ( وقد مر على زمان ما كنت أبالي أيكم يابعت ، فلتئن كان مسلماً ليردته على دينه ) يعنى : إن غشني في شيء أو حدث خطأ ما في البيع ( ولئن كان يهودياً أو نصرانياً ليردته على ساعيه ) أى : الناس المكلفون بمراقبة الأسواق ، وهم أهل الحسبة ، فإن رأوا غشاً منعوه ، وردوا إلى صاحب الحق حقه ( وأما الآن فانا لا أكاد أباع منكم إلا فلاناً وفلاناً )<sup>(٣)</sup> فإن كان هذا في أيامهم فما بال أيامنا ؟

وصدق رسول الله ﷺ حين قال : « الناس كإبل مائة لا تجد فيها

(١) الوكت : الأثر اليسير في الشيء ، كالنقطة من غير لونه . [ اللسان - مادة : وكت ] .

(٢) النقطة : بقرة تخرج في اليد من العمل مائة . قال أبو زيد : إذا كان بين الجلد والعم ماء . [ اللسان - مادة : نقط ] .

(٣) أخرجه البخارى في صحيحه ( ٧٠٨٦ ) وكذا مسلم في صحيحه ( ١٤٣ ) من حديث حذيفة بن اليمان رضى الله عنه .

راحلة «<sup>(١)</sup> أى : رَقْمٌ كَثُرَتْهَا لَا تَجِدُ غِيهَا جَمَلًا يَحْمِلُ رَحْلَكَ وَيَحْمِلُكَ .  
وفى رواية أخرى : « تُعْرَضُ الْفَتَنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عُودًا  
عُودًا »<sup>(٢)</sup> أى : كَنَسَجِ الْحَصِيرِ ، عُودًا بَعْدَ عُودٍ ، حَتَّى تَتِمَّ انْحَصِيرُهُ ،  
ثُمَّ يَكُونُ الرَّأْيُ<sup>(٣)</sup> عَلَى الْقَلْبِ .

فَنَفْلَةٌ هَؤُلَاءِ غَفْلَةٌ عَنِ الْقَعَةِ ، وَعَنِ الْإِلَوهِيَةِ ، لَا عَنِ التَّكَالُيفِ :  
لأنهم ليسوا مؤمنين بالمكلف سبحانه .  
وقوله تعالى : ﴿ مُعْرِضُونَ ۝١ ﴾ [الأنبياء] يدل على الافتعال أى :  
أنهم مفتعلون هذا الإعراض ؟  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ  
إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝٢ ﴾

أى : نَكَرَ مِنَ الْقُرْآنِ ﴿ مُحَدَّثٌ .. ۝٢ ﴾ [الأنبياء] يعنى : يَسْمَعُونَهُ  
جَدِيدًا لَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝٢ ﴾ [الأنبياء] لَا يَعْطُونَهُ  
اهْتِمَامًا ، وَلَا يُلْقُونَ لَهُ بَالًا ، وَهُمْ يَتَحَمَدُونَ هَذَا ، وَيُوصِي بَعْضُهُمْ

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه ( ٦٤٩٨ ) . وكذا مسلم فى صحيحه ( ٢٥٤٧ ) من حديث ابن عمر رضى الله عنهما . قال ابن حجر فى فتح البارى ( ٢٢٥ / ١١ ) : « المعنى : لَا تَجِدُ فِي مِائَةِ إِبِلٍ رَاحِلَةً تُصْلِحُ لِرُكُوبٍ ، لَآتٍ الَّذِي يُصْلِحُ لِرُكُوبٍ يَنْفَعِي أَنْ يَكُونَ وَطِيقًا سَوَّلَ الْإِنْقِيَادَ ، وَكَذَا لَا تَجِدُ فِي مِائَةِ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُصْلِحُ لِلصَّحِيَةِ بَأَنٍ يَعْلَمُونَ رَفِيقَهُ وَيُلِينَ جَانِبَهُ . »

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده ( ٢٨٦ / ٥ ، ٤٠٥ ) ، ومسلم فى صحيحه ( ١٤٤ ) من حديث هذيفة بن اليمان ، وقامه : « فَأَيُّمَا قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نَكَتٌ فِيهِ نَكَّةٌ سَوْدَاءٌ ، وَأَيُّمَا قَلْبٍ أُنْكَرَهَا نَكَتٌ فِيهِ نَكَّةٌ بَيْضَاءٌ . »

(٣) الرأى والرئى : هو كل ما غلبه وحلاه . والرئى : سواد القلب من الذنوب . وأصل الرئى : الطبع والتفعية . [ لسان العرب - مادة : رئين ] .



بعضاً به ويُحَرِّضُونَ عَلَيْهِ ، كما جاء في قول الحق سبحانه وتعالى  
حكاية عنهم : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ  
لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴾ (٢٦) [فصلت]

إنهم يخافون إن سمعوا القرآن أن يتأثروا به فيؤمنوا : لذلك  
لا تسمعوه ، بل شوشوا عليه حتى لا يسمعه أحد في هدوء واطمئنان  
فيؤمن به . وهذا يعني أن هذا العمل في مصلحتهم : لأنهم  
لا يستطيعون ردُّ حُجَجِ القرآن ولا الثبات أمام إعجازيته ولا بلاغته  
ولا تأثيره على النفوس ، فهم لا يملكون إلا أن يصرفوا الناس عن  
سماعه ، والتشويش عليه ، حتى لا يتمكن من الاسماع ، وينفذ إلى  
القلوب ، فيخالعها الإيمان .

واللعب : أن تشغل نفسك بعمل لا قصد فيه لغاية ، كما يأخذ  
الطفل الصغير كراسة أخيه ، ويعبث فيها بالقلم دون نظام ودون  
هدف .

وهناك أيضاً اللهو : وهو عمل مقصود لغاية ، لكن هذه الغاية  
تضعها أنت لنفسك ، أو يضعها غيرك ممن يريد أن يفسدك بها ،  
إذن : هو عمل مقصود وله غاية ، ليس مجرد ( شغبطة ) كمن  
يتشغل مثلاً برسم بعض الصور للتسلية ، أو يتشغل بحل الكلمات  
المتقاطعة ، فهي أعمال لا فائدة منها .

أما العمل النافع الذي ينبغي أن يشغل الإنسان به فهو الذي  
يضعه لك مَنْ هو أعلى منك ، وأن يكون حكيماً مُحِباً لك ، وهذه  
المواصفات لا تجدها إلا في الإله : لذلك كل ما يليك عما يضعه لك  
إلهك فهو لهو : لأنه شغلك عما هو أهم .

لذلك يقول تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ .. ﴾ (٢٦) [محمد]

فاللعب في مرحلة الطفولة ، بل تأتي نحن باللعب ونقول للطفل :  
العب ، إنما اللهو أن تشغل بعمل مقصود وله غاية ، لكنها تلهيك عن  
غاية أسمى هي التي وضعها لك الحكيم القادر الأعلى منك المحب لك .  
إنن : منتهى اللهو واللعب أن يلعبوا عند سماع القرآن ، فلم  
يستمعوا له ، حتى على أنه لهو له غاية ، إنما على أنه لعب لا غاية له  
ولا فائدة منه ! لأن غايته ضارة .

واللعب وإن كان مباحاً في فترة ما قبل البلوغ ، إنما القلوب يجب  
أن تُربى على أن تلتفت إلى الله عز وجل الخالق الرزق في هذه الفترة  
المبكرة من حياة الإنسان ، وهذه مهمة الأب ، فإن أتى لولده بطعام  
أو شراب يقول أمام الولد الصغير : ربنا رزقنا به . وهكذا في كل  
أمر الحياة يسند الأمر إلى الله وينبه الولد الصغير : قل : بسم الله  
قل : الحمد لله .

وهكذا تُربى في الولد مواجيدته على اليقين بالله القوي ، وإن كان  
الولد لا يراه فإنه يرى آثاره ونعمه ، ويرى أباه الذي يتعهده ، ويأتي  
له بكل شيء لا يتصيد المجد لنفسه ، إنما ينسب كل شيء إلى الله .

فأبوه - وهو المثل الأعلى له - يوزج هذه المسائل عنه وينسبها  
لله ، فيتربى وجدان الولد على الإيمان . فإذا لم يُرب الولد هذه التربية  
تسلل إلى نفسه اللهو واللعب .

وسبق أن قلنا : إن كل فعل من الأفعال لا بد أن ينشأ عن موجدة  
من المواجيد ، ولا ينشأ الفعل دون موجدة إلا فعل المجنون ،  
والقلوب هي التي توجه الجوارح ، ولو لم تكن القلوب لاهية ما لعبت  
الجوارح .

لذلك سيدنا عمر - رضى الله عنه - حينما دخل على رجل يعبد  
بنقنه وهو يصلى - كما يفعل الكثيرون - قال : لو خشع قلب هذا  
لخشعت جوارحه<sup>(١)</sup> . فحركة الجوارح دليل على انشغال القلب ؟ لذلك  
يقول تعالى بعدها :

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّسُلُ وَالَّذِينَ آمَنُوا  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتَّوْا ۚ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۚ  
وَلَهُ الْفَلَاحُ وَالْجَلَالُ ۚ لَا تَجِدُ لِكُلِّ شَيْءٍ كَيْدًا  
وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ

ويا ليت كلاً منهم يفعل هذا الفعل في نفسه ، إنما يتآمرون جميعاً  
على الحق ليسدوه باللعب واللهو ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ (٣) [الانبياء]  
أى : يتناجون فى الإثم ، ويسروته يعنى : يجعلونه سراً ، والنجوى  
أو التناجى : خفض الصوت ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿مَا يَكُونُ مِنْ  
نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ (٧) [المجادلة]  
فلا تظنوا أنكم مستترون عن الله ، أو تحفون عنه شيئاً .  
وتلاحظ فى ارتفاعات العدد فى هذه الآية أنها لم تذكر اثنين ، فبدأت  
من العدد ثلاثة ؛ لأنه عادة لا تكون النجوى بين الاثنين ، إنما تكون  
بين الثلاثة . حيث يتناجى اثنان حتى لا يسمع الثالث .

كما أنها لم تذكر الأعداد بالترتيب ، فلم تقل مثلاً : ولا أربعة إلا  
هو خامسهم ؛ ذلك لأن الآية لا تقصد الترتيب العددي ، إنما تعطيك  
مجرد أمثلة ونماذج من الأعداد .

(١) أورده الإمام الغزالي فى إحياء علوم الدين ( ١ / ١٥١ ) من حديث رسول الله ﷺ ، قال  
العراقي فى تخرجه للإحياء : « أخرجه الترمذى الحكيم فى النوادر من حديث أبى هريرة  
بسند ضعيف لأنه من قول سميد بن المسيب رواه ابن أبى شيبه فى المصنف وفيه رجل  
لم يسم » .

وكذلك في قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قُهِوا عَنِ النُّجُوى ثُمَّ يُعْرَدُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ .. ﴾ (٨)

[المجادلة]

وما داموا يُخَفُونَ كلاماً وَيُسِرُّونَهُ ، فلا بُدَّ أَنَّهُ مخالف للفطرة السليمة ، ولو كان حقاً لَقَالُوهُ علانية ، فالتجوى دليلُ اتهامهم في العقل ، وفي القلب ، وفي كل شيء .

أما قوله تعالى في شأن النبي ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ .. ﴾ (١٢)

[المجادلة]

وهل كان الصحابة يُحَدِّثُونَ الرسولَ سرّاً ؟ لا بل هنا إشارة أخرى أوضحها قوله تعالى : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً .. ﴾ (١٣)

[النور]

فالمراد ألا نرفع أصواتنا في حضرة النبي ﷺ كما يحدث منا حين يُكَلِّمُ بعضنا بعضاً ، بل نُكَلِّمُهُ كلامَ المهيب ، ونلتزم معه الأدب والخشوع .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَسْرُوا النُّجُوى الَّذِينَ ظَلَمُوا .. ﴾ (٢) [الأنبياء] هل ( الذين ) هنا هي الفاعل لأسرُوا ؟ القاعدة النحوية : إذا تقدم الفعل على الفاعل لزم صورة الأفراد نقول : أكل القوم . لا نقول : أكلوا القوم . وهنا ﴿ وَأَسْرُوا النُّجُوى .. ﴾ (٢) [الأنبياء] لو أن ( الذين ظلموا ) هي الفاعل لقال : وأسَرَ الذين ظلموا . إنما جاء الفاعل ( واو الجماعة ) ثم الاسم العوصول ( الذين ) بعدها فليست هي القامل . وليست هذه من لغات العرب الصحيحة .

فكان سائلاً سأل : ومن الذي أسَرَ ؟ فاجاب : ( الَّذِينَ ظَلَمُوا )

وكلمة ( ظَلَمُوا ) عامة في الظلم ، فقد ظلموا أنفسهم أولاً : لأن ظلمهم عائد عليهم بالعذاب ، وظلم نفسه ناشئ من أنه ظلم الحق الأعلى ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٢) [الفعان]

ثم ظلم الناس في أمور أخرى وفي حقوق لهم ، لكن جاءت ( ظلموا ) عامة : لأن الظلم الواحد سيشمل كل أنواع الظلم ، وما دام قد وصل به الأمر إلى أن ظلم الله فلا غريبة أن يظلم ما دونه تعالى .

فما النجوى التي أسرها القوم ؟ ومن أخبر رسول الله بها ؟  
النجوى قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ .. ﴾ (٨) [المجادلة]

فكيف عرف محمد هذه المقولة ، وقد قالوها في أنفسهم وأسرؤوها ؟ ألم يكن على هؤلاء أن يتنبهوا : كيف عرف محمد مقولتهم ؟ وأن الذي أخبره بما يدور سر ربّه الإله الأعلى ، الذي لا تخفى عليه خافية ، كان عليهم أن يلتفتوا إلى رب محمد ، الله الإله الحق الذي يعلم خبء كل شيء فيرتدعوا عما هم فيه ، وبدل أن يشغلوا عقولهم بمسائل الشرك ينتهوا بها إلى الإيمان .

ومما جاء في تنجيهم : ﴿ هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ .. ﴾ (٢) [الأنبياء] إذن : أنكروا أن يكون رسولاً لأنه بشرية والرسول لا بد أن يكون ملكاً ﴿ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ ﴾ (٣) [الأنبياء] فسموا القرآن سحراً ، لأنهم يرون السحر يفرق بين الابن وأبيه ، والأخ وأخيه ﴿ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ ﴾ (٤) [الأنبياء] أن القرآن يفعل مثل هذا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝١﴾

كان سائلاً قال : من أين لك يا محمد بكل هذا وقد أسرّه القوم ؟  
﴿ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ [١] ﴿ [الانبياء] فلا تخفى  
عليه خافية ﴾ وهو السميع العليم ﴿ [٤] ﴾ [الانبياء] السميع لما يُقال ويُسر  
العليم بما يُفعل ، فالأحداث أقوال وأفعال .  
ومما قالوه ايضاً :

﴿ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ أَفْتَرْتَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ  
قَلِيلًا إِنَّا نَنْتَظِرُ كَمَا أَرْسَلْنَاكَ ﴾ [٥]

(بَلْ) تعنى انهم تماردوا ، ولم يكتفروا بما قالوا ، بل قالوا ايضاً  
﴿ أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ .. ﴾ [٥] [الانبياء] واضغاث : جمع ضغث ، وهو  
الحزمة من الحشيش مختلفة الاشكال ، كما جاء في قصة أيوب عليه  
السلام : ﴿ وَخَذَ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ .. ﴾ [٤٤] ﴿ [ص] أى :  
حزمة من أعواد الحشيش .

ووردت ايضاً في رؤيا عزيز مصر : ﴿ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ  
بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ﴾ [٤١]

وقوله ﴿ بَلْ أَفْتَرَاهُ .. ﴾ [٥] [الانبياء] أى تماردوا فقالوا : نعد كذبه  
واختلاقه ﴿ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ .. ﴾ [٥] [الانبياء] إذن : أقوالهم واتهاماتهم  
لرسول الله متضاربة في ماهية ما هو ؟ وهذا دليل تخبطهم ، فمرة  
ينكرون أنه من البشر ، ومرة يقولون : ساحر ، ومرة يقولون :  
مفتر ، والآن يقولون : شاعر !!

وقد سبق أن فُتدنا كل هذه الاتهامات وقلنا : إنها تحمل في

(١) اضغاث احلام . أى : احلام مختلفة مختلفة مختلفة غير مميزة على سبيل الاستعارة  
كالانبياء المختلفة . [ القاموس القويم ١/ ٣٩٤ ] .

طياتها دليل كذبهم واقتراذهم على رسول الله .

ثم يقولون : ﴿ فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴾ (٥) [الأنبياء] كان آية القرآن ما أُنْعِثَتْهُمْ ، فلم يكتفوا بها ، ويطلبون آية أخرى مثل التي جاء بها السابقون ، والقرآن يرد عليهم في هذه المسألة : لو أنهم سيؤمنون إذا جاءتهم الآية التي اقترحوها لأنزلنا ما عليهم ، إنما السوابق تؤكد أنهم لن يؤمنوا معها جاءتهم من الآيات ، وهذا من أسباب العذاب .

وقد أوضح الحق سبحانه أنه لن يُعَذِّبَهُمْ ما دام فيهم رسول الله ؛ لذلك لم يُجِبْهُمْ إلى ما طلبوا من الآيات ؛ لأن الله تعالى لا يخلف وعده . فإن جاءتهم الآية فلم يؤمنوا بها لا بد أن يُنْزَلَ بهم العذاب ؛ لذلك يقول تعالى بعدها :

﴿ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا  
أَفْهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٦)

إذن : هذه التجربة مَرَّتْ مع غيرهم من الأمم السابقة ، وهم كأمثالهم من السابقين لو أنزلنا عليهم الآية ما آمنوا ، كما لم يؤمن سابقوهم ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٢٨) [الأنعام] ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَشَلُّوا أَهْلَ  
الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٧)

الحق - تبارك وتعالى - يردُّ على اعتراضهم على بشرية الرسول وطلبهم أن يكون الرسول ملكاً ، كما قالوا في موضع آخر : ﴿ أَأَبْشَرُ يَهُودُنَا .. ﴾ (٦)

يعني : هم مثلنا ، وليسوا أفضل منا ، فكيف يهودتنا ؟ وهل الرسول يهديكم ببشريته ؟ أم بشيء جاءه من أعلى ؟ هل منهجه من عنده ؟

الرسول ليس مُصلحاً اجتماعياً ، إنما هو مُبلِّغ عن الله ربي وربكم . وقد سبقت السوابق قِيَمُنْ قبلكم أن يكون الرسول بشراً ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُرِىْهِمْ ﴾ (٧) ﴿ [الأنبياء] ولو أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ مَلَكًا لَجَاءَكُمْ الرَّسُولُ مَكًّا . ﴾ فاسألوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿ [الأنبياء] وهم اليهود والنصارى ، ماذا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ أَرْجَالًا أم ملائكة ؟

ذلك لأن المفروض في النبي أن يكون قدوة لقومه وأُسوة ، مُبلِّغٌ منهج ، وأُسوة سلوك ، منهج يحققه عن الله ، ثم يُطبِّقه على نفسه ، فهو لا يعمل الناس على أمر هو عنه بنَجْوة<sup>(١)</sup> ، إنما هو أُسْوَتُهُمْ وَقُدُّوتُهُمْ ، وشرط أساسي في القدوة أن يتحد فيها الجنس : المتأسى مع المتأسى به .

فلو رأيت مثلاً في الغابة اسداً يصول ويجول ويفترس ، هل تفكر في يوم ما أن تكون اسداً ؟ هل تأخذ الاسد لك أُسْوة ؟ لا ، لأنه يُشترط في أُسْوَتِكَ أن يكون من جنسك ، فإذا رأيت فارساً على جواده يصول ويجول ويضرب في الأعداء يميناً وشمالاً ، لا شك أنك تود أن تكون مثله .

(١) النجوة : ما ارتفع من الأرض . قال أبو زيد : النجوة المكان المرتفع الذي تنزل منه تجاوزك . [ لسان العرب - مادة : نبا ] .



كذلك إذا جاء النبي ملكاً ، والملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفطون ما يؤمرون ، إنما نحن بشر ، ولو جاءنا الرسول ملكاً لجاءنا في صورة بشرية .

يقول تعالى : ﴿ وَمَا مَعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۚ ﴾ (١٤) قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يُمَشِّونَ مَطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۚ ﴾ (١٥) [الإسراء]

ويرد الحق سبحانه عليهم : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ۚ ﴾ [الأنعام] . وهكذا تظل الشبهة موجودة :

[إن : لا يمكن أن يكون الرسول للبشر إلا من البشر . ونعم ، محمد بشر لكن بشر يوحى إليه ، كما جاء في الحديث الشريف : « يرد على - يعني من الحق الأعلى - فاقول : أنا لست كأحدكم ، ويؤخذ مني فاقول : ما أنا إلا بشر مثكم » .

وقوله : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ ﴾ (٧) [الأنبياء] أي : إن كنتم في شك من هذه المقولة فاسألوا أهل الذكر من السابقين : اليهود والنصارى أهل الكتاب<sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ ﴾ (٧) [الأنبياء] لأنها مسألة علمها مشكوك فيه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ

وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۚ ﴾ (٨)

(١) قاله سفيان . وقال ابن زيد : أراد بالذكر القرآن . أي : فاسألوا المؤمنين العالمين من أهل القرآن . قال جابر الجعفي : لما نزلت هذه الآية قال علي رضي الله عنه : نحن أهل الذكر . [ تفسير القرطبي ٤/٦٧٧ ] .

﴿ جَعَلْنَاهُمْ .. ﴾ (٨) ﴿ [الأنبياء] أى : الرسل ﴾ ﴿ جَسَدًا .. ﴾ (٨) ﴿ [الأنبياء] يعنى : شيئًا مصبوبًا جامدًا لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك ، إنما هم بشر يأكلون ويشربون كائى بشر ، ويمشون فى الأسواق ، ويعيشون حياة البشر العادية ﴾ ﴿ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴾ (٨) ﴿ [الأنبياء] فليس الخلود من صفة البشر وقد تابعوا الرسل ، وعلموا عنهم هذه الحقيقة .. وقال تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ (٣٠) ﴿ [الزمر]

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ  
وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴾ (٩)

وهذه سُنَّةٌ من سُنَنِ الله فى الرسل أنْ يَصْدَقَهُمْ وعده ، وهل رأيتم رسولاً عانده قومه وحاربوه واضطهدوه ، وكانت النهاية أنْ انتصروا عليه ؟

الم يقل الحق تبارك وتعالى : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٧١) ﴿ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴾ (١٧٢) ﴿ وَإِنْ جَدَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١٧٣) ﴿ [المافات] وكان صدق الوعد أنْ أنجيناهم وَمَنْ نَشَاءُ وأهلكنا المسرفين والمُسْرِفُونَ هم الذين تجاوزوا الحدَّ المعروف . فنهاية الرسل جميعاً النُصْرَةُ من الله ، والوفاء لهم بما وعدهم .

﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ  
ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١٠)

الحق سبحانه يخاطب المكذِّبين للنبي : ما أنزلتُ إليكم آية بعيدة عن معرفتكم ، إنما أرسلتُ إليكم رسولاً بآية من جنس ما نبيختم فيه ،

ولما نزل فهمتموه وعرفتم مراميه . بدليل أن في القرآن الفاظاً تستقبل بالغرابة ولم تعترضوا أنتم عليها . ولم تكذبوا محمداً فيها مع أنكم تتلمسون له خطأ . وتبحثون له عن زلة .

فمثلاً لما نزلت ( الم ) ما سمعنا أحداً منهم قال : أيها المؤمنون بمحمد ، إن محمداً يدعى أنه أتى بكتاب مُعْجَز فاسألوه : ما معنى ( الم ) ؟ مما يدل على أنهم فهموها وقبلوها ، ولم يجدوا فيها مَعْجَزاً في رسول الله : لأن العرب في لغتهم وأسلوبهم في الكلام يستخدمون هذه الحروف للتنبيه .

فالكلام سفارة بين المتكلم والسامع . المتكلم لا يُفاجأ بكلامه إنما بعده ويُحضره قبل أن ينطق به ، أما السامع فقد يُفاجأ بكلام المتكلم ، وقد يكون غافلاً يحتاج إلى مَنْ يوقظه ويُنبِّهه حتى لا يفوته شيء .

وهكذا وُضِعَتْ في اللغة أدوات للتنبيه . إن أردتَ الكلام في شيء مهم تخشى أن يفوتَ منه شيء فُتَبِّه السامع . ومن ذلك قول عمرو ابن كلثوم<sup>(١)</sup> :

\* أَلَا هُبِّي بِصَحْنِكَ فَاصْبِحِينَا<sup>(٢)</sup> \*

(١) عمرو بن كلثوم بن مالك ، من بني تغلب ، أبو الأسود ، شاعر جاهلي ، من الطبقة الأولى ، ولد في شمال جزيرة العرب في بلاد ربيعة ، كان من أعز الناس نفساً ، سار قومه تغلب وهو فتى ، وعمر طويلاً ، مات في الجزيرة القرائية عام ٤٠ ق هـ . [ الاعلام للزركلي ٨٤/٥ ] .

(٢) شطر البيت الأول من حيلة عمرو بن كلثوم . والعصن : القدح العظيم . والجمع : الصجر . ومعنى البيت : ألا استيقظ من نومك أيها الساقية واستقيني الصبح بقدرتك العظيم ولا تخصري خمر هذه القرى . [ انظر شرح المحطات السبع للزوزني . من ١٦٥ ] .

وقول آخر :

أَلَا أَنْعَمُ صَبَاحًا أَيُّهَا الطَّلُّ الْبَآلِي<sup>(١)</sup>

وَهَلْ يُنْعَمَنَّ مَنْ كَانَ فِي الْعَصْرِ الْخَالِي<sup>(٢)</sup>

إذن : ( ألا ) هنا أداة للتنبيه فقط يعنى : اسمعوا وانتبهوا لما أقول .

وكذلك أسلوب القرآن : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [يونس] ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ يَمُنُّونَ بِمُؤَدِّهِمْ .. ﴾ [٥٠] [مرد]

إذن : عندما نزل القرآن عليهم فهموا هذه الحروف ، وربما فهموا منها أكثر من هذا ، ولم يردوا على رسول الله شيئاً من هذه المسائل مع حرصهم الشديد على نقده والخذ عليه .

وقوله تعالى : ﴿ فِيهِ ذِكْرُكُمْ .. ﴾ [١٥] [الأنبياء] الذكر : سبق أن أوضحنا أن الذكر يُطلق بمعنى القرآن ، أو بمعنى : الكتب المتولة ، أو بمعنى : الصِّيت والشرف ، أو بمعنى : التذكير أو التسبيح والتصميد .

والذكر هنا قد يُراد به تذكيرهم بالله خالقاً ، وبمنهجه الحق دستوراً ، ولو أنكم تنبهتم لما جاء به القرآن لعرفتُم أن الفطرة تهدي إليه وتتفق معه ، ولعرفتُم أن القرآن لم يتعصب ضدكم ، بدليل أنه أقر بعض الأمور التي امتدحتُم إليها بالفطرة السليمة ووافقكم عليها .

ومن ذلك مثلاً الدِّية في القتل هي نفس الدية التي حددها القرآن ، مسائل الخطية والزواج والمهر كانت أموراً موجودة أقرها القرآن ،

(١) الطل : ما شخص من آثار الديار . [ لسان العرب - مادة : طل ] .

(٢) البيت لامرؤ القيس ، ذكره الزوزنى في شرح المعاني السبع ص ١٠٢ ( هامس ) .

كثيرون منهم كانوا يُحرّمون الخمر ولا يشربونها ، هكذا بالفطرة ، وكثيرون كانوا لا يسجدون للأصنام ، إذن : الفطرة السليمة قد تهتدى إلى الحق ، ولا تتعارض ومنهج الله .

أر : يكون معنى ﴿ ذَكِّرْكُمْ ۖ ﴾ (١٠) [الأنبياء] شرفكم وصيبتكم ومكانتكم ونباهة شأنكم بين الأمم ؛ لأن القرآن الذي نزل للدنيا كلها نزل بلغتكم ، فكان الله تعالى يثني عقول الناس جميعاً ، ويثني قلوبهم للفتكم ، ويحکمهم على تعلّمها ومعرفتها والحديث بها ونشرها في الناس . فمن لم يستطع ذلك ترجمها ، وأى شرف بعد هذا ١٩

وقوله تعالى : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١١) [الأنبياء] أفلا تعملون عقولكم وتتأملون أن خيركم في هذا القرآن ، فإن كنتم تريدون خلقاً وديناً ففي القرآن ، وإن كنتم تريدون شرفاً وسُمتة وصيتاً ففي القرآن ، وأى شرف بعد أن يقول الناس : النبي عربي ، والقرآن عربي ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴾ (١١)

قصمنا : القصم من الكسر الذي لا جبر فيه ، وكأن الحق - سبحانه وتعالى - يضع أمام أعينهم القرى المكذبة الظالمة ، لياخذوا منها عبرة وعظة ، فليس بدعاً أن نقسم ظهور المكذبين ، بل لها سوابق كثيرة في التاريخ (١) .

(١) قال القرطبي هنا في تفسيره ( ٤٤٩/٦ ) : « يريد مدائن كانت باليمن . وقال أهل التفسير والأخبار : إنه أراد أهل حضور . وكان بُعث إليهم نبي اسمه شعيب بن ذي مؤتم . وليس بشعيب صاحب مدائن . »

لذلك قال : ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا ..﴾ (١١) ﴿[الأنبياء] وكم منا خبرية تنقيد  
الكثرة التي لا تُعدُّ ، فأحذروا إن لويتم أعناقكم أن يُنزل بكم ما نزل  
بهم .

وقوله : ﴿وَأَنشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ (١٢) ﴿[الأنبياء] أى : خلف  
بعدم خلف آخرون .

﴿فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسَنَّا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾ (١٣)

أى : حين أحسوا العذاب ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾ (١٣) ﴿[الأنبياء]  
حتى لا يلحقهم العذاب . والركض : الجرى السريع بهزولة ، والأصل  
فيه : ركض الدابة . يعنى : ضربها برجله كي تُسرع . ومنها :  
﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ﴾ (١٤) [ص] يعنى : اضرب الأرض برجلك لتُخرج  
الماء ﴿مِنْهَا مَقْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ (١٥) [ص]

وفى هذه الآية ملمح من ملامح الإعجاز القرآنى ، فقد أصاب  
أيوب عليه السلام مرض فى جلده ، وأراد له ربه - عز وجل -  
الشفاء . فقال له : اضرب الأرض برجلك تُخرج لك ماء بارداً ، منه  
مُقْتَسِلٌ ومنه شراب ، فالماء هنا دواء يعالج أمرين : يعالج الظاهر  
والباطن .

وأما المعالجين أنهم إذا رأوا مثلاً البثور والدمامل فى الجلد  
يعالجونها بالمراهم التى يتدمل معها الجرح ، لكنها لا تعالج أسباب  
الظاهرة من الداخل ، أما العلاج الإلهى فمغتسلٌ لعلاج الظاهرة ،  
وشرابٌ لعلاج أسباب الظاهرة فى الجوف .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ  
وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١٣)

الحق - سبحانه وتعالى - في قصة هؤلاء المكذبين قدم الغاية من العذاب ، فقال : ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ..﴾ (١١) [الأنبياء] ثم فصل القصص بأنهم لما أحسوا العذاب تركوا قريتهم ، وأسرعوا هاربين أن يلحقهم العذاب ، وهنا يقول لهم : لا تركضوا وعودوا إلى مساكنكم ، وإلى ما أترفتم فيه .

والتَّرفُّ : هو التَّنعُّم نقول : ترف الرجل يترف مثل : قرح يفرح أى : تنعم ، فإذا زيدت عليها همزة فقل : أترف الرجل قمعاها : أخذ نعيما وأبطره .

ومنها أيضا : أترفه الله يعنى : غره بالنعيم ؛ ليكون عقابا له .

فقرله هنا ﴿إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ..﴾ (١٢) [الأنبياء] من أترفه الله يعنى : أعطاهم نعيما لا يؤدون حقه ، فيجر عليهم العذاب . لكن ما دام أن الله تعالى يريد بهم العذاب ، فلماذا يُنعمهم ؟

قالوا : فَرَّقَ بين عذاب واحد وعذابين : العذاب أن تُوقع على إنسان شيئا يؤلمه ، أما أن تُنعمه وترفعه ثم تعذبه ، فقد أوقعت به عذابا فوق عذاب .

وقد مثلنا لذلك بأنك إن أردت أن تُوقع عدوك لا توقعه من فوق حصيرة مثلا ، إنما ترفعه إلى أعلى ليكون أشد عليه وآلم له .

ومن ذلك قول القرآن ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ۖ ۞ (٤٤) [الأنعام] أَعْطَيْنَاهُمْ الصَّحَّةَ وَالْمَالَ وَالْجَاهَ وَالْأَرْضَ وَالْدُّورَ وَالْقُصُورَ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۞ (٤٥) [الأنعام] وَهَكَذَا يَكُونُ أَخْذُهُ أَلِيمًا شَدِيدًا ۚ لَعَلَّىٰ قَدْرَ مَا رَفَعْنَاهُمْ لَعَلَّاهُمْ عَلَىٰ قَدْرٍ مَا يَكُونُ عَذَابُهُمْ ۚ

وَمَلَّمَ آخِرَ فَيَقُولُ تَعَالَىٰ : ﴿ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ ۖ ۞ (٤٤) [الأنعام] لَا لَهُمْ كَمَا فِي : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۖ (١) [الفتح] فَلَيْسَ هَذَا كُلُّهُ فِي صَالِحِهِمْ ، بَلْ هُوَ وَبَالٌ عَلَيْهِمْ ، فَلَا تَغْتَرُّوا بِهَا ، فَقَدْ أَعْطَاهَا اللَّهُ لَهُمْ ، وَهُمْ سَيَّطِرُونَ بِهَا ، فَتَكُونُ سَبَبَ عَذَابِهِمْ ۚ

وَقَوْلُهُ تَعَالَىٰ : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ۖ (١٦) [الأنبياء] أَيْ : عُودُوا إِلَىٰ مَسَاكِنِكُمْ وَقُصُورِكُمْ وَمَا كُنْتُمْ فِيهِ مِنَ النِّعَمِ ، لَعَلَّ أَحَدًا يَمُرُّ بِكُمْ فَيَسْأَلُكُمْ : أَيْنَ مَا كُنْتُمْ فِيهِ مِنَ النِّعَمِ ؟ أَيْنَ ذَهَبَ ؟ لَكِنْ مَا هُمْ فِيهِ الْآنَ مِنَ الْخَزَىٰ سَيُخْرَسُ السَّفَتُهُمْ ، وَلَنْ يَقُولُوا شَيْئًا مِمَّا حَدَّثَ ، إِنَّمَا سَيَكُونُ قَوْلُهُمْ وَسُلُوكُهُمْ :

### ﴿ قَالُوا يَنْوِلُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ (١٧) ﴾

لَمَّا أَحَسَّ الْمَكْذِبُونَ بِأَسَى اللَّهِ وَعَذَابِهِ حَاطُوا الْهَرَبَ لِيُفَوَّتُوا الْعَذَابَ ، فَقَالَ لَهُمْ : ارْجِعُوا إِلَىٰ مَا كُنْتُمْ فِيهِ ، فَلَنْ يُنْجِيَكُمْ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ شَيْءٌ ، وَلَا يَفُوتُ عَذَابَ اللَّهِ غَائِتٌ ، فَلَمَّا وَجَدُوا أَنْفُسَهُمْ فِي هَذَا الْمَوْقِفِ لَمْ يَجِدُوا شَيْئًا إِلَّا الْحَسْرَةَ فَتَوَجَّهُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لِيَقْرَعُوهَا ، وَيَحْكُمُوا عَلَيْهَا بِأَنَّهُ تَسْتَحِقُّ مَا نَزَلَ بِهَا ۚ

فَقَوْلُهُمْ : ﴿ يَنْوِلُنَا ۖ ۞ (١٧) [الأنبياء] يَنَادُونَ عَلَى الْعَذَابِ ، كَمَا تَقُولُ ( يَا بُوْسَى ) أَوْ ( يَا شَقَائِي ) وَهَلْ أَحَدٌ يَنَادِي عَلَى الْعَذَابِ أَوْ